

LA INSTITUCIONALIZACIÓN DE LOS BOY-SCOUTS EN EL IMPERIO PORTUGUÉS. EL CASO DE MOZAMBIQUE (1914-1939)

THE INSTITUTIONALIZATION OF BOY-SCOUTS MOVEMENT IN THE PORTUGUESE EMPIRE. THE CASE OF MOZAMBIQUE (1914-1939)

Gonçalo Brito Graça¹

Recibido: 15/12/2024 · Aceptado: 28/07/2025
DOI: <https://doi.org/10.5944/etfv.37.2025.43736>

Resumen

La institucionalización del asociacionismo *scout* en la colonia portuguesa de Mozambique abrió un nuevo periodo de encuadramiento social de la juventud. Este proyecto fue apoyado en su totalidad por el Gobierno Republicano en Lisboa en 1914, y objetivaba a un nuevo y moderno arquetipo europeo de civilización, bajo modelos específicos de género, religión y raza. A pesar de la existencia de varios trabajos dedicados al cotidiano en los últimos años del imperio portugués, falta aún abordar el porqué de estas asociaciones *scout* se extinguieron en 1939 con su consecuente transferencia para la organización juvenil estatal *Mocidade Portuguesa*. Así, se ha seleccionado la colonia de Mozambique como ejemplo, ya que durante el período de entre guerras mundiales ha revelado como el asociacionismo escultista en el imperio se asumió como una plataforma giratoria muy compleja en la política colonial.

Palabras clave

Boy-scouts; Mozambique; Sudáfrica; Juventud

1. Centro de Estudos de História Religiosa-Universidade Católica Portuguesa. C. e.: ggraca@ucp.pt
ORCID: <https://orcid.org/0000-0002-2099-8424>

Abstract

The institutionalization of scout associations in the Portuguese colony of Mozambique opened a new period of social framing of youth. This project was early supported by the Republican Government in Lisbon in 1914 and aimed at a new and modern European archetype of civilization, under specific models of gender, religion and race. Despite the existence of several works dedicated to daily life in the last years of the Portuguese empire, it is still necessary to look at scout associations to understand how those became extinct in 1939, with their consequent transfer to the state youth organization *Mocidade Portuguesa*. Thus, the colony of Mozambique was selected as a sample, since during the period between world wars it has revealed how scouting associations in the empire assumed to be a very complex roundabout in colonial politics.

Keywords

Boy-scouts; Mozambique; South Africa; Youth

«(...) A todos los que vienen del Transvaal debe resultarles extraño –y es una reflexión agradable– que aquí [en Mozambique], donde no hay la *colour bar*, haya muchos menos robos y comportamientos groseros, y rara vez se oye a un nativo ofender a los blancos. (...)»

Capitán W.E. Barber, Comisario *Scout* de Benoni (Unión Sudafricana), 1936²

Si echamos un vistazo a algunas bases de datos *online*, a los estudios sobre juventudes en África Austral en el periodo de entre guerras mundiales, queda bastante claro que el caso de las excolonias portuguesas de Angola y Mozambique está mucho menos estudiado que las demás áreas imperiales vecinas. Y estrechando la selección al movimiento de los *boy-scouts* y/o guías (escultismo exclusivamente femenino) y comparándolo con Sudáfrica, Tanzania o Kenia, la dificultad crece a larga escala.³ La inexistencia de estudios incisivos impide un mejor conocimiento sobre la extensión de las asociaciones juveniles transnacionales (muchas de ellas conectadas a entidades religiosas), y que están presentes en casi todo el continente africano, sirvieron como instrumentos políticos coloniales. Al estar el imperio portugués disperso por tres continentes, se ha seleccionado a Mozambique como muestra por la extensión de su complejidad analítica al universo juvenil local.

Un estudio al período inicial del escultismo en este territorio, al menos hasta 1939, es a la vez desafiante y difícil, en mucho es debido a la escasez de recursos archivísticos. Todo porque, en esta fecha, el gobierno portugués decretó el fin de todas las actividades escultistas y transfirió sus responsables a las milicias juveniles estatales (una prohibición extendida hasta 1951). Es más. La documentación escultista albergada en *Arquivo Nacional Torre do Tombo* en Lisboa —y conocida hasta el presente momento—, se resume exclusivamente a la correspondencia oficial entre la red asociativa colonial y algunas entidades oficiales, como invitaciones para participación protocolar en eventos. Por otra parte, el índice del *Arquivo Histórico Ultramarino*, ubicado también en la capital portuguesa, no contiene cualquier entrada cercana al ámbito scout («escuteiro»; «escoteiro»; «explorador», etc.). La inexistencia de documentación producida por la red asociativa scout colonial, y debidamente archivada en los respectivos locales, abre así nuevas interrogantes en cuanto a los criterios de conservación, preservación y depuración por parte de las instancias estatales. Una problemática como tantas otras ya bien señalada por Ann Stoler.⁴ Como dificultad añadida, después de la independencia de Mozambique en 1975, los acervos documentales asociativos de la excolonia nunca fueron trasladados al actual Archivo Nacional en Maputo. Seguramente muchos de esos

2. Traducción propia («The Polana Beach Camps. A tribute from Capt. Barber», *Lourenço Marques Guardian*, 25/07/1936, p. 7).

3. Proctor, Tammy M.: «'A Separate Path': Scouting and Guiding in Interwar South Africa». *Comparative Studies in Society and History*, 42 (2000), pp. 605-31; *Idem*. «On my honour: Guides and Scouts in interwar Britain». *Transactions of the American Philosophical Society*, v. 92, pt. 2 (2002), pp. i-180; Parsons, Timothy: *Race, Resistance, and the Boy Scout Movement in British Colonial Africa*. Athens, Ohio: Ohio University Press, 2004.

4. Stoler, Ann Laura: «On archival labor. Recrafting colonial history». *Diálogo andino*, 46 (2015), pp. 153-165.

papeles acabaron destruidos o extraviados durante la constitución del nuevo sistema político, por lo que se optó por los periódicos locales *Lourenço Marques Guardian* y *Notícias. Diário da Manhã* como alternativa, y que han acabado por ser las dos principales fuentes documentales.

1. LOS INICIOS DEL ESCULTISMO EN LA COLONIA PORTUGUESA DE MOZAMBIQUE

El primer grupo *scout* conocido en la colonia mozambiqueña fue fundado en el verano de 1914, en la capital Lourenço Marques⁵, y recibió el número 10 de la *Associação dos Escoteiros de Portugal*, siendo liderado por Álvaro de Melo Machado, un oficial republicano de la marina que introdujo el mismo método pedagógico tanto en el territorio asiático de Macao en 1911, como en Lisboa en 1912.⁶ El hecho de aplicarse una exclusividad bastante estricta, masculina y elitista (dirigida únicamente a jóvenes europeos y blancos), fue un criterio que acabó extendido a otros grupos creados en la ciudad *a posteriori*. Y contrariamente a otras colonias y países vecinos —como Sudáfrica, Kenia o Rodesia del Norte—, en Mozambique no hay registros de cualquier asociación scout oficial o informal exclusivamente compuesta, o al menos idealizada, por africanos negros como oposición. La primera evidencia (fotográfica) de unidades étnicamente mixtas solo se observará a partir del 1933. Aun así, la existencia de unidades exclusivamente femeninas se data solamente en 1932, cuando el gobierno colonial emprendió esfuerzos para formar un grupo en la ciudad de Lourenço Marques.

Para entender el universo escultista en Mozambique colonial será necesario dar un pequeño vistazo a la historia religiosa metropolitana. Desde la implementación republicana en Lisboa, el 5 de octubre de 1910, las relaciones entre Portugal y el Vaticano fueron profundamente afectadas. Las tensiones políticas entre la Iglesia Católica y algunas facciones republicanas en lo que respectaba a la influencia religiosa en las escuelas, en paralelo al apoyo de algunos curas monárquicos en varias revueltas realistas junto a la frontera con Galicia, empezaron un conflicto institucional durante dos décadas, suavizado solamente con el ascenso de la Dictadura Militar en 1926.⁷ Sin embargo, la *Associação dos Escoteiros de Portugal* (adelante AEP) fue creada en 1913, en Lisboa, siendo «respaldada» por varios sectores republicanos desde el inicio. Una gran parte de sus fundadores eran cristianos protestantes y/o miembros de la masonería, conectados a varios partidos políticos

5. La ciudad de Lourenço Marques fue renombrada como Maputo después de la independencia en 1975. En la versión anglosajona también era conocida como *Delagoa Bay*.

6. Ribeiro, Eduardo: *História dos Escoteiros de Portugal*. Lisboa: Aliança Nacional das ACM de Portugal, 1982, p. 151.

7. Moura, Maria Lúcia de Brito: *A «guerra religiosa» na Primeira República* (2^a Ed). Lisboa: Universidade Católica, 2010, p. 148; Carvalho, Rita Almeida de: *A Concordata de Salazar*. Lisboa: Temas e Debates/Círculo de Leitores, 2013, pp. 23-88.

que objetivaban el fin del predominio católico. La AEP aprovechó este período de apoyo republicano para extenderse en la malla urbana e introducir su método en la red de escuelas públicas. Por otra parte, la prensa periódica filorrepublicana la apoyaba y publicitaba sus actividades a menudo como forma de colmatar la agenda juvenil otrora ocupado por asociaciones católicas. Estas estrategias antieclesiales fueron pues exportadas del contexto metropolitano hacia las periferias coloniales. En Mozambique, el Grupo 10 podrá ser entendido como una muestra cualitativa de este tipo de tensiones: era una unidad multirreligiosa (se censan algunos jóvenes católicos) y fue liderada por el capitán Ismael Mário Jorge, un republicano que promovía actividades conjuntas con grupos surafricanos protestantes.⁸

2. LA REGIÓN SCOUT DE MOZAMBIQUE Y SUS CONEXIONES CON SUDÁFRICA

La presencia constante de scouts surafricanos en la ciudad de Lourenço Marques surgió al término de la Gran Guerra y siempre se extendió más allá de sus actividades lúdico-educativas. Aprovechando la alianza entre Portugal y Unión Sud Africana, estos contactos eran, en muchos casos, fomentados por oficiales militares establecidos como dirigentes máximos en las respectivas asociaciones scouts nacionales. Un ejemplo significativo se puede observar en el encuentro del capitán Ismael Jorge con el teniente-coronel José Cabral, gobernador de Mozambique en noviembre de 1926 y pormenorizado en la prensa. A primera vista, este episodio fue tratado como un encuentro regular entre dos militares como otro cualquiera. Sin embargo, y con un poco más de atención, se ve claramente que este encuentro encerraba la garantía de un descuento especial en el transporte de exploradores surafricanos en todos los trenes provinciales en itinerarios superiores a cien kilómetros, como lo del pueblo fronterizo de Ressano Garcia hasta la capital.⁹

Quizás por estos convenios escultistas internacionales fueran muy dinámicos en lo que respetaba a maniobras políticas y diplomáticas, la oficina nacional scout en Lisboa creó la región scout mozambiqueña al año siguiente y le atribuyó alguna autonomía en la elección de cargos dirigentes y autorización para actividades internacionales sin permiso obligatorio.¹⁰ Esto significaba grandes ventajas para los grupos locales, que podrían mimetizar los mismos proyectos ya desarrollados en las ciudades metropolitanas como Lisboa o Oporto. Precisamente en la ciudad de Beira, a 1.200 km al norte de Lourenço Marques, el club deportivo *Sport Lisboa*

8. Domingos, Nuno: *Futebol e colonialismo: corpo e cultura popular em Moçambique*. Lisboa: Imprensa de Ciências Sociais, 2012, p. 69.

9. «Educação Física. Escotismo», *Notícias. Diário da Manhã* [adelante NDM], 20/11/1926, p. 2.

10. «Vida Desportiva. Escotismo», NDM, 19/01/1928, p. 2.

*e Beira*¹¹ (una filial del conocido *Sport Lisboa e Benfica*) decidió crear su propio grupo scout.¹²

La creación de la región escultista de Mozambique también provocó poder simbólico. Las dos principales ciudades de Lourenço Marques y Beira disponían de puertos de escala en las rutas entre África Austral con Europa y Asia, así que Arthur Gaddun, Comisario Internacional Scout, fue el primero visitante internacional en pisar ambas ciudades en enero de 1929.¹³ Las noticias sobre su presencia y contacto con los *escoteiros* cruzaron fronteras y abrieron nuevas perspectivas a los scouts de Transvaal, que luego programaron algunas actividades veraniegas en las playas mozambiqueñas, subsidiadas por empresas ferroviarias con la excusa de ver el océano por primera vez.

La reciprocidad venía después. En 1930, el reverendo W. H. Kinsey, Comisario Scout en Kimberley, visitó Lourenço Marques e invitó a los *escoteiros* mozambiqueños a participar en 1932 en el campamento internacional de East London.¹⁴ Y en el 1931, E. H. Scheenan, secretario scout de Far East Rand, visitó la ciudad al menos dos veces invitándoles también a integrar el campamento de Brakpan.¹⁵

Las visitas de estos tres dirigentes originaron la sinergia entre *scouts* portugueses y transvalianos, con campamentos duales en ambos territorios y atribución de méritos y distinciones de una parte a otra, al menos hasta 1938. Normalmente, estas actividades internacionales ocurrían en enero, junio o julio y enseñaban como funcionaban las vías asociativas del ascensor político juvenil. Por ejemplo, en julio de 1931, el área Witbank-Coalfields de la asociación sudafricana atribuyó la Cruz Esvástica de Oro, la distinción scout más elevada en la época, a los líderes Ismael Mário Jorge y Álvaro Camacho da Cruz durante el *First African Jamboree* en Brakpan.¹⁶ En la tribuna se presenciaban varias personalidades políticas como Reginald Blankenberg (diputado y ex Comisario Nacional Scout de la Unión Sudafricana) o el Cónsul General de Portugal en Johannesburg y familia. También durante este campamento, la AEP premió con la Cruz Esvástica de Oro a W.E. Barber y C.E. Shennan, ambos comisarios scouts en Benoni y East Rand, sellando públicamente el enlace institucional.¹⁷

Reginald Blankenberg jugó un papel importante en las relaciones entre Mozambique y la Unión, y sabía de las capacidades influenciables de Ismael Jorge en las políticas coloniales. Por ejemplo, al año siguiente, el diplomático decidió presentarse en la recepción al capitán portugués, cuando este visitaba las oficinas centrales de

11. «Os Escoteiros e os Aviadores», *NDM*, 14/11/1928, p. 3.

12. Domingos, Nuno: *Op. cit.*, p. 73.

13. «De passagem por esta cidade», *NDM*, 08/01/1929, p. 3.

14. «Um «Jamboree» Africano», *NDM*, 12/04/1930, p. 3.

15. «Escoteiros de Moçambique», *NDM*, 03/12/1931, p. 5.

16. «Confraternização de Escoteiros Portugueses e Transvalianos», *NDM*, 13/07/1931, p. 2. La medalla *Cruz Esvástica* se dividía en diversas clases, y difería de un país a otro. Esta distinción gradualmente fue sustituida por otras debido a la apropiación iconográfica por el Nacionalsocialismo.

17. «Os nossos Escoteiros em Brakpan», *NDM*, 12/01/1932, p. 1.

Transvaal. Si el gobierno colonial consiguiese respaldar un campamento de más de cien scouts surafricanos en Mozambique, en cambio los portugueses podrían irse a Springs en moldes idénticos.¹⁸ Esa era la garantía. La manutención de estas informalidades ocupó bastante tiempo en las oficinas de Lourenço Marques porque el gobierno colonial no cubría todas las expensas. Preparar un campamento en Springs obligaría a meses de recogida de fondos, como vender ingresos en las plazas de toros, cines, canchas de fútbol, etc. Del otro lado, el municipio de Springs ofreció cincuenta libras para gastos en los transportes dentro de la Unión.¹⁹ Este campamento de 1934 en Springs acabó por ser la primera actividad internacional del Grupo 10, comprobado por la presencia de Jorge Rosa de Oliveira, cónsul de Portugal en Transvaal. Las típicas actividades escultistas eran complementadas con visitas a las minas de New Modder, al lago de Boksburg y a Johannesburg, bajo un objetivo claro de *marketing turístico*.²⁰

Del lado portugués, en la metrópoli, la AEP aprovechó este dinamismo colonial para promover el capitán Ismael Jorge como delegado colonial de Mozambique, con plenos poderes, lo que acabaría por otorgar más autonomía (personalizada) a la región y menos control desde Lisboa.²¹ El caso de los scouts sud-rodesianos de Umtali (hoy Mutare, Zimbabue), y que anualmente se dirigían a la ciudad de Beira, es particularmente ejemplar, ya que fue constantemente omitido o secundado, sin ninguna referencia al número de participantes o al programa de actividades.²² Sin embargo, las recepciones a los contingentes surafricanos en la capital eran anunciadas a menudo en la primera página.²³ Así sabemos que había un interés mediático por los discursos del capitán W.E. Barber, que eran frecuentemente traducidos y publicados en la prensa local. Y si se excluye las laudatorias y saludos a las jerarquías portuguesas, es interesante observar como la diplomacia paralela funcionaba en estos eventos.²⁴

Estos encuentros y juramentos públicos en Lourenço Marques eran también una oportunidad para la economía local. Los scouts de ambas asociaciones asistían a los cines, museos o viajes en barco en la bahía, muchas veces subsidiado por la alcaldía. Como ya se ha referido antes, la mayoría de estos jóvenes nunca habían visto el océano. Pasear en la bahía o nadar en el agua salada era una oportunidad inolvidable. Por su parte, los clubs deportivos locales ofrecían viajes en barco y sesiones de baile, como el *Desportivo Football Club*, que cedió su campo de fútbol para algunas demostraciones de gimnasia sueca y partidas entre los portugueses

18. «Escotismo. Visita de um grupo sul africano», *Lourenço Marques Guardian* [adelante *LMG*], 09/03/1933, p. 2.

19. «Escotismo. Notícias Diversas», *LMG*, 22/04/1933, p. 2.

20. «A partida dos escoteiros para Springs», *NDM*, 03/01/1934, p. 3.

21. «Escotismo. Notícias Diversas», *LMG*, 13/05/1933, p. 2.

22. «Escotismo» *NDM*, 15/08/1934, p. 4.

23. «Escotismo. Núcleo de Lourenço Marques», *LMG*, 25/05/1933, p. 2.

24. «Escotismo. A próxima visita dos Escoteiros Sul-Africanos», *LMG*, 01/06/1933, p. 2.

y foráneos.²⁵ Todas estas actividades crearon un impacto de marketing y eran una oportunidad para promover los bienes en el territorio surafricano, ya que muchos scouts transvaalianos eran hijos de empresarios. Incluso la sociedad de radiooperadores de Lourenço Marques invitó a todos los scouts surafricanos a enviar mensajes personales a sus familias, difundidas por la estación de Johannesburg.²⁶

No obstante, estas actividades conjuntas también permitían la movilidad social de los dirigentes. Es el caso de las noches de baile en casa del capitán Ismael Jorge en que ser invitado significaba una obtención de capital simbólico. La comisaria de las Guías de Central East Rand, Mrs. McIntyre, fue una invitada especial en una de esas noches, y así mostraba sus ideas y experiencia de como introducir el método escultista a las jóvenes portuguesas, un concepto de difícil absorción cultural en África.²⁷ Probablemente será ella la introductora del Guidismo en Mozambique.²⁸ Simultáneamente, estos bailes reunían gente de las más variadas esferas económicas y se caracterizaban por sus delicadas fronteras entre escultismo, economía y política. Precisamente para los lugareños, esto era una oportunidad para conocer gente oriunda de Springs, Brakpan, Benoni, Boksburg o Germiston. Negociantes y miembros de la alta finanza portuguesa se lucraban con el trueque de informaciones.²⁹

Es fácil entender la importancia del capitán Ismael Mário Jorge.³⁰ Él tenía una relación próxima con el jefe mundial del Escultismo, y algunas de las cartas intercambiadas entre los dos fueron publicadas en la prensa local. Baden-Powell confiaba en la metodología de Ismael Jorge y los periódicos de Lourenço Marques las reproducen por entero, con todos los pormenores de cuándo, dónde y con quién se reuniría Baden-Powell una vez llegado a la ciudad. Una de esas cartas muestra la fascinación del general inglés con los grupos escultistas de Mozambique, idealizados por su disciplina, buena presentación y rigor en la uniformidad, como símbolos auténticos de la amistad entre los dos países.³¹ Sería interesante profundizar el impacto de esta visita en este preciso año de 1936, y en qué medida las instituciones políticas y religiosas coloniales interpretaron su presencia en Lourenço Marques, si apologética o amenazante.

25. «Escotismo. Diversões em honra dos sul-africanos», *LMG*, 13/07/1933, p. 2.

26. «Escotismo. O programa em honra dos escoteiros sul-africanos», *NDM*, 11/07/1935, p. 2.

27. Parsons, Timothy: «The Limits of Sisterhood: the evolution of the Girl Guide Movement in Colonial Kenya», en Block, Nelson R. & Proctor, Tammy M.: *Scouting Frontiers: Youth and the Scout Movements First Century*, Newcastle upon Tyne: Cambridge Scholars Publishing, 2009, pp. 143-57.

28. «Escotismo. Um baile em honra dos visitantes», *LMG*, 18/07/1933, p. 2.

29. «Escotismo», *NDM*, 02/06/1934, p. 5.

30. «Escotismo. O acampamento dos sul-africanos», *LMG*, 19/08/1933, p. 2.

31. «Lord Baden-Powell em Lourenço Marques», *NDM*, 05/05/1936, p. 9.

3. UN ROMPECABEZAS SCOUT: CATÓLICOS, NEGROS, ISMAILIS, VORTREKKERS Y GUÍAS

Como ya se ha referido anteriormente, las tensiones políticas entre la Iglesia Católica y algunos partidos republicanos acerca del escultismo fue una lucha exportada desde la metrópoli hacia las colonias, y se agravó en 1923, cuando la Iglesia Católica decidió crear su propia asociación scout en Portugal, hoy conocida como *Corpo Nacional de Escutas* (en adelante CNE). A partir de las insuficientes fuentes conservadas se puede traducir que el escultismo católico en África Oriental fue desarrollado en diferentes tiempos, y cruza diversos constreñimientos organizacionales y territoriales.

Los principales periódicos mozambiqueños no dedicaron mucha atención a las actividades de los scouts católicos de igual forma que a sus congéneres en todo el período estudiado. El primer abordaje a un grupo católico aparece por primera vez en julio de 1932 y enseña el papel del cura António Alves Martins como organizador del escultismo masculino y femenino en la misión franciscana de Munhuana, ubicada en el extrarradio de Lourenço Marques.³² En Portugal, el establecimiento del primer grupo católico en Beira, en 1927, fue divulgado en pocas líneas de la revista *A Flor de Lis*, órgano oficial del CNE.³³ Aun así, la experiencia del método escultista en las misiones religiosas abrió una nueva perspectiva a quien no conocía el escultismo: ¿debería estar dirigido únicamente a la juventud blanca, o podría ser extendido a los negros como estrategia dupla de misión «civilizadora» y freno a las misiones protestantes?³⁴ Esta segunda perspectiva asume más solidez a partir de algunas fotografías publicadas en los boletines de las misiones franciscanas angoleñas que las exhibían como prueba de encuadramiento civilizador y de asimilación.³⁵ Es perceptible la importancia de los uniformes, orden cerrado, banderas y jerarquías, que evocan tópicos modernos como higiene, cristiandad, masculinidad/feminidad, entre otros, o mejor, una interseccionalidad entre raza, género e imperio soportada por el escultismo.

32. «Corpo Nacional de 'Scouts'», *NDM*, 01/07/1932, p. 1.

33. «Notícias Scouts», *A Flor de Lis*, 15/12/1927, p. 2.

34. Aunque no exista ningún trabajo dedicado al papel escultista de las varias iglesias protestantes en el África Portuguesa, es cierto que algunos creyeron aplicaron el método pedagógico de Baden-Powell a los jóvenes nativos. Por ejemplo, véase la biografía ficcionada de Eduardo Mondlane, líder independentista mozambiqueño en la década de 1960, sobre todo el capítulo dedicado a la formación de un equipo de jóvenes (Khambane, Chitanglou & Clerc, André-Daniel, *Chitanglou. Fils de Chef*, Neuchâtel: Delachaux & Niestlé, 1946, pp. 195-203), o aun el trabajo de Teresa Cruz e Silva dedicado a la Misión Suiza (Silva, Teresa Cruz e «Educação, identidades e consciência política: a Missão Suíça no sul de Moçambique (1930-1975)», en Castelo, Cláudia et al. *Os outros da colonização: ensaios sobre o colonialismo tardio em Moçambique*, Lisboa: Imprensa das Ciências Sociais, 2012, p. 111). Para una lectura más amplia del «peligro» protestante, se recomienda la obra de Hugo Dores (Dores, Hugo Gonçalves: *A missão da República: política, religião e o império colonial português, 1910-1926*. Lisboa: Edições 70, 2015, pp. 140-155).

35. Correia, Pe. M. Alves: *Missões Franciscanas portuguesas de Moçambique e da Guiné: 1934*. Braga: Tip. das Missões Franciscanas, 1934.

En la gestión signífica moderna, los scouts de Beira llegaron a rodar una película para presentar en el Congreso Misionario de 1931, en Barcelos, al norte de Portugal, y esto es un punto clave en la expansión del escultismo católico en el imperio portugués.³⁶ A lo largo de los meses siguientes, varias candidaturas de filiación grupal provenientes de Angola y Mozambique llegaron a las oficinas centrales del CNE en Braga. Sólo en diciembre de 1932 se afiliaron dos grupos en Angola (Luanda y Huíla). En el último trimestre de 1933 otros tres más: dos en Luanda;³⁷ y uno en Inhambane (Mozambique).³⁸

A pesar de la escasa publicitación a los grupos scout católicos en la prensa genérica de Mozambique, las restantes asociaciones conocían sus actividades. Falta aún por averiguar si esta omisión fue, o no, promovida por los *escoteiros* como una forma de resistencia a la expansión católica en el territorio. Otro caso parecido es el primero *boy-scout* negro de la AEP. Atanásio Binda, miembro del Grupo 82-Beira, y que llegó a ser distinguido con la insignia de *Cavaleiro da Pátria*³⁹, siendo el único africano con esta distinción en todo el imperio.⁴⁰ Su nombre fue apenas mencionado en la prensa mozambiqueña, y en la metrópoli no existe ninguna referencia en la revista asociativa oficial. La praxis de la *colour bar* parece extenderse a las instituciones escultistas, y sería necesario abordar su expresión mediática con más afinco. Esta problemática de promoción social a jóvenes africanos coincide con algunas características ya señaladas por Diogo Ramada Curto e Bernardo Pinto da Cruz acerca de los procesos de asimilación *versus* la «destribalización» impulsadas por los jesuitas a las masas humanas instaladas en las periferias urbanas del Congo Belga. Una estrategia que acabó siendo copiada por algunos segmentos religiosos en la África Portuguesa.⁴¹

Por otro lado, hay que observar también la modernidad islámica, sobre todo las cofradías y su rol en el encuadramiento de la juventud.⁴² La creación de un grupo musulmán *shia ismailí* en Lourenço Marques encaja en estos cambios culturales. Constituido únicamente por miembros de la *jamatkhana*, fue indexado en la AEP con el número 46 en abril de 1933.⁴³ La inexistencia de cualquier archivo asociativo

36. «Várias Notícias», *A Flor de Lis*, 31/07/1931, p. 1.

37. Reis, João Vasco: *Corpo Nacional de Escutas: uma história de factos subsídios*. Lisboa: Corpo Nacional de Escutas -Escutismo Católico Português, 2007, p. 335; Graça, Gonçalo Brito: «The Beginnings of Air Boy-Scouts in Portugal (1935)», en Faria, Dominique Faria; Dobson, Alan; Rodrigues, Luís Nuno; y Monteiro, António: *L'aviation: L'impact Sur Le Temps et l'espace*. Paris: Éditions Le Manuscrit, 2019, pp. 273-86.

38. «Actos oficiais», *A Flor de Lis*, 31/12/1932, p. 1; «Actos oficiais», *A Flor de Lis*, 31/10/1933, p. 65.

39. *Cavaleiro da Pátria* es la distinción más elevada entre los scouts no-dirigentes a nivel mundial. En España sería equivalente a la insignia *Caballero Scout*, promovida por la ASDE-Asociación de Scouts de España y en vigor hasta 2007, en resultado de la modificación de sus estatutos asociativos.

40. «Escotismo. Notícias Diversas», *LMG*, 13/05/1933, p. 2.

41. Curto, Diogo Ramada & Cruz, Bernardo Pinto da. «Detribalization, regedorias, and communitarian development: notes on the Portuguese colonial thought (1910-1965)». *Práticas da História. Journal on Theory, Historiography and Uses of the Past*, 1 (2015), pp. 131-132.

42. Para más información, consultese: Macagno, Lorenzo: *Outros muçulmanos: Islão e narrativas coloniais*. Lisboa: Imprensa de Ciências Sociais, 2006, p. 89; Vakil, AbdoolKarim, Fernando Amaro Monteiro, y Mário Artur Machaqueiro: *Moçambique: memória falada do Islão e da guerra*. Lisboa: Almedina, 2011; Bengoechea Tirado, Enrique: «Tan españolas como las provincias de Tarragona, Salamanca o Málaga. La representación de la provincialización de las colonias africanas de España», *Espacio Tiempo y Forma. Historia Contemporánea*, 36 (2024), p. 19.

43. «Notícias Escotistas», *NDM*, 22/04/1933, p. 3.

impide la obtención de cualquier información sobre su duración. A parte de una fotografía de grupo fechada en la década de 1930, y que ha sido fijada como adorno histórico en los templos actuales de Maputo y Lisboa, no existen registros disponibles.⁴⁴ No obstante, algunos testimonios de miembros mayores de ambas comunidades garantizan que el grupo fue inscrito en dos asociaciones distintas.⁴⁵ Primero, y por un breve periodo, en la AEP. Despues, en los *Aly Khan Boy Scouts*, una asociación scout *ismailí* internacional.⁴⁶ Este tipo de información coincide con la ausencia de cualquier noticia del grupo en la prensa generalista local, y se encerró en diciembre de 1934, cuando el número 46 pasó para otro grupo, ubicado también en la capital, pero exclusivo de jóvenes europeos.⁴⁷ Aunque el decreto del gobierno dictatorial haya extinguido todas las asociaciones *scout* en los territorios imperiales y las trasladó a las *Mocidades Portuguesas*, parece que la asociación *ismailí* sobrevivió a toda la vigencia del *Estado Novo* hasta la independencia de Mozambique en 1975.

La apertura gradual a diferentes sectores humanos (católicos, mozas, negros e *ismailis*) parece relacionarse con el posicionamiento internacionalista dentro del universo scout mundial. El alejamiento institucional a los modelos dictatoriales junto a actividades mundiales, los *Jamborees*, donde miles de jóvenes provenientes de los cinco continentes se juntaban en un determinado lugar para competir bajo el mismo reglamento, sin ninguna diferencia étnica, económica o religiosa, abrió precedentes impactantes en algunos países. Las noticias sobre el *Jamboree* de 1934 en la ciudad húngara de Gödöllő, en que jóvenes de todo el mundo convivían entre sí, sin cualquier segregación al estilo *apartheid*, fueron visiblemente reflejados en la prensa. Puede, incluso, decirse que la cuarta Ley Scout, en que «el scout es amigo de todos, y hermano de todos los demás scouts, sin interés de su clase social» fue un *leitmotiv* frecuentemente repetido en los periódicos como símbolo figurativo de un internacionalismo asociativo emergente y traspasa hemisferios.⁴⁸ La carta del capitán W.E. Barber al público anglófono lector del *Lourenço Marques Guardian* ilustra la importancia de esta máxima.⁴⁹

44. Leite, Joana Pereira y Khouri, Nicole: *Os ismailis de Moçambique: vida económica no tempo colonial*. Lisboa: Colibri, 2012, p. 17.

45. Merali, Aziz: *Ismailis em Moçambique. Memórias do sul*. Lisboa: CESA, 2015, pp. 109-115.

46. En el archivo del Centro de Documentação/Museu do Corpo Nacional de Escutas existe un periódico de 1971 referente a la A.E.C.I. —*Associação dos Escoteiros da Comunidade Ismaelita*. Probablemente la *Aly Khan Boy Scouts* está en la génesis de la AECI.

47. «Desporto. Escotismo Grupo nº 46 (Cadetes)», *NDM*, 14/12/1934, p. 2.

48. La prensa generalista en Lourenço Marques mantenía el doble juego de mantener una postura apolítica sin enfrentar la administración colonial, a la vez que publicitaba temáticas incómodas como el internacionalismo scout, por ejemplo. Este tipo de temáticas eran meticulosamente trabajadas hasta el punto de pasar desapercibidas (Pereira, Matheus Serva. «Beijo a mais, miolos a menos...: representação, repressão e lazer dos grupos africanos subalternos nas páginas da imprensa de Lourenço Marques (1890-1910)», en Nascimento, A. et al: *Esporte e lazer na África: novos olhares*. Rio de Janeiro: Editora 7 Letras, 2013, pp. 37-61).

49. Traducción propia: «Las relaciones entre los scouts portugueses y los scouts británicos están en consonancia con los ideales del escultismo. Los scouts de Transvaal han encontrado en los scouts portugueses miembros dignos de la gran hermandad, cumpliendo la cuarta Ley Scout, no sólo de palabra, sino, de hecho: son verdaderos amigos y hermanos de todos los que llevan la insignia scout». («The Polana Beach Camps», *LMG*, 25/07/1936, p. 7).

Este cambio ideológico, del nacionalismo hacia el internacionalismo, podrá explicar también la presencia de los *Voortrekkers* surafricanos, una asociación scout no-oficial creada en 1931, y compuesta por hablantes afrikáners.⁵⁰ Del 1934 al 1937 realizaron un campamento anual de dos semanas en la playa de Polana.⁵¹ Sus presencias permitieron la organización de campamentos «internacionales» y plurilingüísticos en Lourenço Marques, donde las asociaciones portuguesa y transvaliana se juntaban, algunas veces con más de trescientos jóvenes presentes. El campamento de 1934 tomó características singulares, ya que los *boy-scouts* surafricanos también fueron invitados a estar presentes. El *Desportivo Ferroviário* cedió sus canchas para un torneo entre los tres contingentes, y los consulados de Gran Bretaña y Unión Sudafricana y el municipio de Lourenço Marques patrocinaron los trasladados desde y para Johannesburgo.⁵² El éxito habría sido muy satisfactorio, pues al año siguiente, tanto los *voortrekkers* como los *boy-scouts* surafricanos volvieron a presentarse con 320 muchachos y 100 mozas.⁵³

La presencia femenina en el campamento de 1935 fue bastante impactante y creó alguna expectativa entre los periodistas locales, que enfocaron sus actividades como algo inédito. El periódico *Notícias. Diário da Manhã* llegó a reservar dos páginas enteras al reportaje del campamento afrikáner en que las fotografías sacadas a las *Voortrekkers* revelan las diferencias culturales en los papeles sociales desempeñados. Actividades como irse de acampada, cocinar con fuego, ejercicios de orden cerrado, o incluso relajarse fuera de sus espacios domésticos, suscitó interés por su novedad. A la vez, la columna de comentarios de los periodistas Fernando Baldaque y Arnaldo Silva dista de las imágenes acopladas. La entrevista a Mrs. Geyser, líder de las muchachas *Voortrekkers*, abre con la contextualización de la asociación, enfatizando su no-oficialidad, comparándola con la *União dos Adueiros de Portugal*, una asociación metropolitana extinguida por orden gubernamental en el año anterior. Tópicos como el individualismo, superioridad étnica, belleza (por sus cabellos rubios y autoconstrucción de los cuerpos), una disciplina casi innata o separatismo político son conceptos embutidos en una mezcla de apología y exclusividad. Por otro lado, los periodistas llegan a comparar las dos culturas bóer e inglesa, en que la primera estaría a un nivel superior.⁵⁴

Este campamento de 1935 fue, probablemente, el segundo palco hacia la formación de grupos de guías en la capital. La presentación de Mrs. McIntyre en casa del capitán Ismael Jorge quizás haya sido el primero, y la experiencia femenina de las Misiones Católicas no sirve como ejemplo para este caso, ya que se destinaba únicamente a jóvenes negras como parte de su «misión civilizadora». Solo a partir de 1936 surgieron algunas referencias y fotografías a unidades mixtas, y en espacios rurales como el

50. Kua, Paul: *Scouting in Hong Kong, 1910-2010*. Hong Kong: Scout Association of Hong Kong, 2011, p. 144.

51. «Reparos Escoteiros 'Afrikanders'», *NDM*, 06/07/1934, p. 1; «Pioneiros Sul-Africanos», *NDM*, 06/07/1936, p. 2.

52. «Grande Festival Escotista», *NDM*, 16/07/1934, p. 4.

53. «Escotismo. A homenagem ao Comandante Álvaro Machado», *NDM*, 02/07/1935, p. 2.

54. «O Acampamento feminino dos Voortrekkers», *NDM*, 20/07/1935, pp. 3/1.

pueblo de Namaacha, a 80 kilómetros de la capital, junto a la frontera con Suazilandia.⁵⁵ Hasta el momento, todos estos datos reunidos son insuficientes para comparar las unidades mixtas portuguesas con sus congéneres *Voortrekkers*, al punto de conocerse el nivel de tensiones raciales en cada una, o simplemente qué contactos hubo entre ambas. A esto se añade otro problema, que es la formación de un grupo de *Escoteiras* de la AEP en Lourenço Marques en mayo de 1935, y afiliado bajo el número 26 en diciembre del año siguiente.⁵⁶ Sin cualquier fotografía accesible o un simple documento descriptivo, es muy difícil profundizar el conocimiento acerca de la estructura social en este grupo femenino.

No obstante, la visita de Baden-Powell y su familia a Lourenço Marques en diciembre de 1935 permite conocer un poco más sobre las setenta *Guías de Portugal* formadas por la Misión de Munhuana.⁵⁷ El periódico *Notícias. Diário da Manhã* reportó la venida del jefe mundial y publicó una carta suya destinada a los grupos scout de la capital. A parte de disculparse por una enfermedad súbita, Baden-Powell recordaba a las guías que su mujer era la líder máxima del Guidismo Mundial, y que a ella le gustaría que las jóvenes portuguesas (negras) sonriesen más. Ya con los muchachos (blancos) sus palabras son de reconocimiento, por su uniformidad, obediencia y saber sonreír.⁵⁸ ¿Estaría Baden-Powell sugiriendo, por comparación y en un modo irónico, la inferioridad de las Guías cuando se refirió a sus maneras de sonreír? Así parece, pero cualquier lectura sobre la cosmovisión racial de los Baden-Powell deberá ser analizada con el debido cuidado heurístico, y por separado.

Esta visita ocurrió durante el *Jamboree* de East London en enero de 1936, en lo cual el contingente mozambiqueño se presentó con treinta *boy-scouts* y dirigentes, juntándose a las asociaciones rodesianas.⁵⁹ Este evento mereció la primera página del *Notícias. Diário da Manhã* que abrió con una carta del jefe mundial al capitán Ismael y que merece alguna atención:

«[...] Me gustaría daros los más cordiales saludos por la espléndida presencia de vuestros *boy-scouts* y por la excelente impresión que ellos han hecho, tanto en el [espacio] público como con los demás hermanos scouts en el campamento. El aula de gimnasia fue una lección que yo espero que sea seguida por muchos grupos en la Unión Sudafricana. Esperando que vuestros scouts estén bien acomodados, yo puedo garantizaros que vuestra presencia ha sido muy apreciada por los scouts de aquí, y surtirá efectos materiales, contribuyendo para el entendimiento internacional que es la base de paz y prosperidad en el mundo [...]».⁶⁰

Centrándonos en estas palabras de Baden-Powell, de «entendimiento internacional», es posible debruzarse sobre la diplomacia e influencia cultural del escultismo en ambos lados de la frontera. Se ha visto que la presencia de scouts y *vortrekkers* en Lourenço

55. «Uma festa na Namaacha em honra das 'Guías de Portugal」, *NDM*, 22/07/1936, p. 8.

56. «Escotismo. Escoteiras», *NDM*, 11/05/1935, p. 2; «Escotismo. Grupo 26-feminino», *NDM*, 14/12/1936, p. 2.

57. «Lord Baden-Powell em Lourenço Marques», *NDM*, 27/12/1935, pp. 2/9.

58. «Lord Baden-Powell em Lourenço Marques», *NDM*, 28/12/1935, pp. 1/2.

59. «Escotismo. O «Jamboree» de East-London», *NDM*, 04/01/1936, p. 5.

60. Traducción propia («Escoteiros de Lourenço Marques», *NDM*, 21/01/1936, p. 1).

Marques ya había abierto una nueva perspectiva sobre el género (y, en una vía distinta, también sobre la etnicidad). Pero en esta carta también se denota la preocupación por el bienestar de los invitados, y por la fascinación con la clase de gimnasia. Estas inquietudes y admiraciones ilustran como las redes de conocimiento escultista y los conceptos modernos de encuadramiento de la juventud circulaban en espacios transnacionales. Este «entendimiento internacional» (bajo canales diplomáticos no-oficiales) entre los *boy-scouts* surafricanos y los *escoteiros* podrían haber abierto senderos colaterales a instituciones adversarias. Fue el episodio del campamento de unidades sudafricanas de la *Hitlerjugend*, provenientes de Pretoria y Johannesburgo, lideradas por el *bannführer* Müller, establecidas en la playa de Catembe, en julio de 1937.⁶¹ ¿Sería una simple decisión copiar las idas y venidas al océano por primera vez, o habría algo más con este campamento? ¿Sería una estrategia política de expansión cultural lanzada a la juventud colonial como ya había sido antes con la juventud metropolitana?⁶² Curiosamente, al mismo tiempo, y en la orilla opuesta al campamento de la *Hitlerjugend* en Catembe, estaba el campamento de ciento y cincuenta scouts de Benoni y Bloemfontein.⁶³ ¿En qué medida los *boy-scouts* sudafricanos facilitaron su red de influencias a la milicia alemana? Aún falta una investigación más incisiva a las políticas juveniles del Tercer Reich en el imperio portugués que pueda contestar a estas cuestiones.

CONCLUSIÓN. LA EXPERIENCIA TOTALIZANTE

Con el ascenso de la dictadura militar en 1926 y su consecuente instauración del *Estado Novo* en 1933, varios niveles de violencia política emergieron por todo el imperio. A lo largo de 1934, la asociación scout metropolitana *União dos Adueiros de Portugal* tuvo que cerrar sus grupos y oficinas centrales por orden gubernamental. El proyecto de fusionar el escultismo con las milicias estatales en casi todos los países dictatoriales fue copiado en Portugal, y rápidamente las asociaciones empezaron una reforma interna de sus propios liderazgos, excluyendo los dirigentes más adversos a la dictadura o adoptando algunas metodologías educativas propuestas por el gobierno.

Mientras tanto, en Mozambique, el gobierno colonial confrontó directamente los Ministerios de Educación y Colonias de la metrópoli, con la introducción del método escultista en todas las escuelas estatales en 1934.⁶⁴ Dos años después, una carta pública

61. «Escoteiros Alemães», NDM, 02/07/1936, p. 3.

62. Ninhos, Cláudia: *Portugal e os nazis: histórias e segredos de uma aliança*. Lisboa: A Esfera dos Livros, 2017, p. 122. Graça, Gonçalo Brito: «La competencia al escultismo en Portugal. Católicos conservadores, Movimiento Nacional-Sindicalista y Hitlerjugend», en VV.AA: *I Jornades sobre l'Escoltisme i el Guiatge a les Illes Balears*. Palma (Mallorca): Editorial Rapitbook, 2024, pp.224-235.

63. «Escotismo. A chegada dos escoteiros do Transval», NDM, 06/07/1937, p. 3.

64. «As Escolas e o Escotismo», NDM, 04/10/1934, p. 1; Boletim Oficial da Colónia de 03/10/1934; 2ª série (Direcção dos Serviços de Instrução), art.º 93 Ensino Primário Elementar, p. 27.

de Baden-Powell al capitán Ismael Jorge se vuelve aún más explícita con la resistencia del gobierno de la colonia contra Lisboa:

«(...) Yo [Baden-Powell] tuve una conversación con el Gobernador General de la Colonia, el cual se mostró muy interesado en nuestro Movimiento, y estoy seguro que tú harás lo mejor para expandirlo. Esperando verte a ti y a tus boy-scouts en el *Jamboree* en el próximo agosto (...)»⁶⁵

Es perceptible que líderes scouts como Ismael Jorge tenían una influencia considerable en las políticas coloniales; por eso sería importante comparar y confirmar si la jerarquía scout católica también tuvo un papel semejante en todo este proceso político.

Después del verano de 1936 los paradigmas cambiaron. La creación de las milicias juveniles estatales en Portugal y el reclutamiento de los dirigentes scouts originaron nuevos criterios concordatarios entre Estado, Iglesia Católica y asociaciones scouts. La *Associação de Guias de Portugal* (mayoritariamente católica) fue completamente desmembrada y absorbida por la *Mocidade Portuguesa Feminina* (con la pequeña excepción de la compañía de Funchal, en el archipiélago de Madeira). Por su parte, las asociaciones masculinas siguieron existiendo en África hasta 1939.

Rápidamente, los políticos coloniales que inicialmente respaldaron al escultismo fueron gradualmente sustituidos. En abril de 1937, José Cardoso fue nombrado Gobernador Provincial de Lourenço Marques, y, en agosto, Nunes de Oliveira por su parte sustituyó al teniente-coronel Soares Zilhão como gobernador de la región sur. Y como ya se ha referido, los exploradores disponían de descuentos en los ferrocarriles provinciales, principalmente entre Ressano Garcia e Lourenço Marques.⁶⁶ En los escasos documentos referentes a este asociacionismo y disponibles en el Archivo Nacional de Mozambique, observamos el término de esta exención fiscal a partir de 1937, lo que colocó la región escultista de Mozambique en una delicada situación financiera en 1939, cuando contrajeron una deuda de 5.002\$00 escudos con el Departamento de Transportes Públicos.⁶⁷ Financieramente limitados, los scouts portugueses estaban condicionados en la ejecución de sus programas educativos.

En 1939, la dictadura del Estado Novo suprimió las asociaciones scouts en los territorios africanos y asiáticos, y los incluyó definitivamente en la *Mocidade Portuguesa* hasta 1951.⁶⁸ Sería importante explorar como estas organizaciones juveniles, tanto estatales como escultistas, funcionaron en las colonias hasta la independencia en 1975. Para las *Mocidades*, existen similitudes obvias con el modelo fascista italiano *Balilla* experimentado en Abisinia. Primero, porque la participación era obligatoria a

65. Traducción propia («Desporto. Lord Baden-Powell em Lourenço Marques», NDM, 05/05/1936, p. 9).

66. «Educação Física. Escotismo», NDM, 20/11/1926, p. 2.

67. Arquivo Histórico de Moçambique, Fundo Câmara Municipal de Lourenço Marques; Sub-fundo 'Correspondência Recebida de Entidades Particulares'; Sala 8; Estante Ef3; Caixa 108; Pasta 'Associação dos Escoteiros de Portugal: «Ofício de Ismael Mário Jorge para Presidente da C.M.L.M. (06/01/1939)».

68. Pimentel, Irene Flunser: *História das organizações femininas do Estado Novo*, Lisboa: Temas e Debates, 2001, p. 96; Pinto, António Costa: *Os Camisas Azuis e Salazar: Rolão Preto e o fascismo em Portugal*. Lisboa: Edições 70, 2015, p. 328.

todos los jóvenes europeos y negros asimilados; segundo, porque era como un medio de nuevo encuadramiento social, una idea de instrucción «sagrada» europea, que construyese los cuerpos de los futuros ciudadanos.⁶⁹

Aun así, el *Estado Novo* no consiguió totalizar a toda la sociedad colonial mozambiqueña. En Lourenço Marques los scouts y guías musulmanes *ismailis* siguieron existiendo, circundando la legislación. Lo mismo ocurrió en Damão (Índia), donde estando oficialmente prohibidos, los *ismailis* llegaron a ser públicamente distinguidos por la municipalidad en 1941. ¿A qué se debe esta continuidad? ¿Sería un premio por el posicionamiento político del Príncipe Aga Khan dos años antes por proclamar la obligación de todos los musulmanes en cooperar con las fuerzas británicas en la guerra?⁷⁰ La cuestión sigue pendiente.

En conclusión, es aceptable afirmar que el estado portugués terminó con el asociacionismo escultista en Mozambique básicamente por tres razones. Primera, porque la responsabilidad de un encuadramiento sociopolítico de la juventud (blanca y nativa) sería siempre un encargo estatal. El instrumento de asimilación de africanos debería ser únicamente establecido por el Estado, con un modelo católico, y nunca republicano-laico o protestante. Los futuros (e hipotéticos) ciudadanos estarían al servicio de una macroestructura imperial, y nunca dentro de un marco internacionalista, como lo defendían las misiones protestantes,⁷¹ o incluso las organizaciones escultistas. Segunda, el género. La formación de grupos de Guías confrontaba los modelos de regulación femenina impuestos por Lisboa, y más aún cuando la coexistencia entre guías negras y blancas dentro de las Misiones Católicas abalaba la segregación étnica. Finalmente, limitando las movilidades de las asociaciones scout que vivían del aparato estatal, la medida evitaba una influencia indirecta de la Unión Sudafricana en el territorio mozambiqueño.

La tentativa de totalizar la sociedad colonial podría ser una cuarta justificación. La creación de la milicia *Mocidade Portuguesa* muestra como el Estado Portugués quería establecer una nueva regulación juvenil en las colonias, limitando las acciones asociativas al máximo, encuadrándolas en un proyecto moderno y previamente concebido desde Lisboa. Si así fue, el escultismo era un bloqueo grande a la nueva legislación. Al final, solamente los scouts *ismailis* sobrevivieron a la prohibición. Esta excepción abre espacio a una nueva mirada hacia el impacto político de algunas minorías religiosas en la diplomacia internacional, o incluso al proyecto totalizador del Estado Portugués.

69. Para más información, véase: Tilman, Samuel. 1998. «Le scoutisme au Congo belge (1922-1960): une école 142-élite pour les indigènes.», *Belgisch Tijdschrift voor Nieuwste Geschiedenis* 3:4 (1998), p. 370; Watt, Carey : «No Showy Muscles': The Boy Scouts and the Global dimensions of Physical culture and bodily health in Britain and Colonial India», en Block, Nelson & Proctor, Tammy: *Scouting frontiers: youth and the scout movement's first century*, Newcastle upon Tyne: Cambridge Scholars Pub, 2009, pp. 121-142; Domingos, Nuno: «Building a Motor Habitus: Physical Education in the Portuguese Estado Novo», *International Review for the Sociology of Sport* 45 (2010), pp. 23-37.

70. «The Aga Khan's Message – Appeal to Muslims to serve Britain», LMG, 30/09/1939, p. 8.

71. Jerónimo, Miguel Bandeira: *Livros brancos, almas negras: a «missão civilizadora» do colonialismo português (c. 1870-1930)*. Lisboa: Imprensa de Ciências Sociais, 2010, p. 191.

FUENTES ARCHIVÍSTICAS

Arquivo Histórico de Moçambique: Fundo Câmara Municipal de Lourenço Marques; Subfundo ‘Correspondência Recebida de Entidades Particulares’; Sala 8; Estante Ef3; Caixa 108; Pasta ‘Associação dos Escoteiros de Portugal: «Ofício de Ismael Mário Jorge para Presidente da C.M.L.M [06/01/1939]».

Centro de Documentação/Museu do Corpo Nacional de Escutas: «Sempre Pronto» [Associação dos Escoteiros da Comunidade Ismaelita], Ano 2, nº 2, 1971-Março/Abril.

FUENTES PERIODÍSTICAS

A Flor de Lis (Años 1927-1939).

Boletim Oficial da Colónia [Moçambique], 03/10/1934; 2^a série (Direcção dos Serviços de Instrução), art.º 93 Ensino Primário Elementar, p. 27.

Lourenço Marques Guardian (Años 1933-1939).

Notícias. Diário da Manhã (Años 1926-1939).

BIBLIOGRAFÍA

Bengochea Tirado, Enrique: «‘Tan españolas como las provincias de Tarragona, Salamanca o Málaga’. La representación de la provincialización de las colonias africanas de España», *Espacio Tiempo y Forma*, Serie V, Historia Contemporánea, n.º 36 (noviembre; 2024), pp. 13-24. <https://doi.org/10.5944/etfv.36.2024.39852> [Consultado el 15/12/2024].

Carvalho, Rita Almeida de: *A Concordata de Salazar*. Lisboa: Temas e Debates/Círculo de Leitores, 2013.

Correia, Pe. M. Alves: *Missões Franciscanas portuguesas de Moçambique e da Guiné: 1934*. Braga: Tip. das Missões Franciscanas, 1934.

Curto, Diogo Ramada & Cruz, Bernardo Pinto da. «Detribalization, regedorias, and communitarian development: notes on the Portuguese colonial thought (1910-1965)». *Práticas da História. Journal on Theory, Historiography and Uses of the Past*, 1 (2015), pp. 113-172. <https://doi.org/10.48487/pdh.2015.n1.24142> [Consultado el 26/07/2025].

Domingos, Nuno: «Building a Motor Habitus: Physical Education in the Portuguese Estado Novo», *International Review for the Sociology of Sport* 45 (2010), pp. 23-37. <https://doi.org/10.1177/1012690209356999> [Consultado el 15/12/2024].

Domingos, Nuno: *Futebol e colonialismo: corpo e cultura popular em Moçambique*. Lisboa: Imprensa de Ciências Sociais, 2012.

Dores, Hugo Gonçalves: *A missão da República: política, religião e o império colonial português, 1910-1926*. Lisboa: Edições 70, 2015.

Graça, Gonçalo Brito: «The Beginnings of Air Boy-Scouts in Portugal (1935)», en Faria, Dominique; Dobson, Alan; Rodrigues, Luís Nuno; y Monteiro, António Monteiro: *L'aviation: L'impact Sur Le Temps et l'espace*, Paris: Éditions Le Manuscrit, 2019, pp. 273-86.

Graça, Gonçalo Brito: «La competencia al escultismo en Portugal. Católicos conservadores, Movimiento Nacional-Sindicalista y Hitlerjugend», en VV.AA: *I Jornades sobre l'Escoltisme i el Guiatge a les Illes Balears*. Palma (Mallorca): Editorial Rapitbook, 2024, pp. 205-239.

- Jerónimo, Miguel Bandeira: *Livros brancos, almas negras: a «missão civilizadora» do colonialismo português (c. 1870-1930)*. Lisboa: Imprensa de Ciências Sociais, 2010.
- Khambane, Chitanglou & Clerc, André-Daniel, *Chitanglou. Fils de Chef*. Neuchatel: Delachaux & Niestlé, 1946.
- Kua, Paul: *Scouting in Hong Kong, 1910-2010*. Hong Kong: Scout Association of Hong Kong, 2011.
- Leite, Joana Pereira; Khouri, Nicole: *Os ismailis de Moçambique: vida económica no tempo colonial*. Lisboa: Colibri, 2012.
- Macagno, Lorenzo: *Outros muçulmanos: Islão e narrativas coloniais*. Lisboa: Imprensa de Ciências Sociais, 2006.
- Merali, Aziz: *Ismailis em Moçambique. Memórias do sul*. Lisboa: CESA, 2015.
- Moura, Maria Lúcia de Brito: *A «guerra religiosa» na Primeira República*. 2ª Ed. Lisboa: Universidade Católica, 2010.
- Ninhos, Cláudia: *Portugal e os nazis: histórias e segredos de uma aliança*. Lisboa: A Esfera dos Livros, 2017.
- Parsons, Timothy: «The Limits of Sisterhood: the evolution of the Girl Guide Movement in Colonial Kenya», en Block, Nelson R. & Proctor, Tammy M.: *Scouting Frontiers: Youth and the Scout Movements first Century*, Newcastle upon Tyne: Cambridge Scholars Publishing, 2009, pp. 143-57.
- Parsons, Timothy: *Race, Resistance, and the Boy Scout Movement in British Colonial Africa*. Athens, Ohio: Ohio University Press, 2004.
- Pereira, Matheus Serva. «Beijo a mais, miolos a menos...: representação, repressão e lazer dos grupos africanos subalternos nas páginas da imprensa de Lourenço Marques (1890-1910)», en Nascimento, Augusto et al: *Espor e lazer na África: novos olhares*. Rio de Janeiro: Editora 7 Letras, 2013, pp. 37-61.
- Pimentel, Irene Flunser: *História das organizações femininas do Estado Novo*, 1ª Ed., Lisboa: Temas e Debates, 2001.
- Pinto, António Costa: *Os Camisas Azuis e Salazar: Rolão Preto e o fascismo em Portugal*. Lisboa: Edições 70, 2015.
- Proctor, Tammy M.: «'A Separate Path': Scouting and Guiding in Interwar South Africa», *Comparative Studies in Society and History* 42 (2000), pp. 605-31.
<https://doi.org/10.1017/S0010417500002954> [Consultado el 15/12/2024].
- Proctor, Tammy M.: «On my honour: Guides and Scouts in interwar Britain». *Transactions of the American Philosophical Society*, v. 92, pt. 2 (2002), pp. 1-180.
<https://doi.org/10.2307/4144911> [Consultado el 15/12/2024].
- Reis, João Vasco: *Corpo Nacional de Escutas: uma história de factos subsídios*. Lisboa: Corpo Nacional de Escutas-Escutismo Católico Português, 2007.
- Ribeiro, Eduardo: *História dos Escoteiros de Portugal*. Lisboa: Aliança Nacional das ACM de Portugal, 1982.
- Silva, Teresa Cruz e «Educação, identidades e consciência política: a Missão Suíça no sul de Moçambique (1930-1975)», en Castelo, Cláudia et al. *Os outros da colonização: ensaios sobre o colonialismo tardio em Moçambique*, Lisboa: Imprensa das Ciências Sociais, 2012, pp. 103-116.
- Stoler, Ann Laura: «On archival labor. Refracting colonial history». *Diálogo andino*, 46 (2015), pp. 153-165.
- Tilman, Samuel : «Le scoutisme au Congo belge (1922-1960): une école de l'élite pour les indigènes.» *Belgisch Tijdschrift voor Nieuwste Geschiedenis* 3-4 (1998), pp. 363-404.

Vakil, AbdoolKarim ; Monteiro, Fernando Amaro; y Machaqueiro, Mário Artur: *Moçambique: memória falada do Islão e da guerra*. Lisboa: Almedina, 2011.

Watt, Carey: «'No Showy Muscles': The Boy Scouts and the Global dimensions of Physical culture and bodily health in Britain and Colonial India», en Block. Nelson M. & Proctor, Tammy M.: *Scouting frontiers: youth and the scout movement's first century*. Newcastle upon Tyne: Cambridge Scholars Pub, 2009, pp. 121-142.

